

# 妈祖信仰仪式与“一带一路”<sup>\*</sup>

范正义<sup>◎</sup>

**内容提要：**妈祖信仰仪式是一种重要的跨地域（跨国）力量，它超越现代民族国家的政治疆土边界，将世界各地的华人信徒整合到以湄洲祖庙为中心的仪式社区中。因此，妈祖信仰仪式有助于广泛联系海外华人，使他们在中国与海上丝绸之路沿线国家的友好交流中发挥桥头堡的作用。在实行多元文化平等共处的多种族国家中，华人的妈祖信仰仪式被视为少数民族的文化展示，得到了该国主体国民的关注与支持。妈祖信仰是中华传统文化普化于民间的产物，海外华人的妈祖信仰仪式展演，有助于向海丝沿线国家的主体国民传输中华文化核心价值观。

**关键词：**妈祖 仪式社区 文化输出 一带一路

**作者简介：**范正义，博士，华侨大学海外华人宗教与闽台宗教研究中心教授。

在华人开拓海上丝绸之路的历史过程中，妈祖作为华人的海上保护神，其信仰跟随华人的脚步传播到了海上丝绸之路沿线的各个国家和地区。有资料显示，“世界各地有妈祖分灵庙近一万座，除中国外，还分布于日本、新加坡、印尼、马来西亚、菲律宾、泰国、缅甸、法国、美国等 40 多个国家，妈祖信众近 3 亿人”。<sup>①</sup> 由于妈祖信仰的分布，与海上丝绸之路沿线国家和地区之间有较大程度的重叠，这就使得妈祖信仰不仅能够，而且也应该在党和政府提出的“一带一路”倡议中发挥它的独特作用。有鉴于此，本文拟通过对妈祖信仰仪式的跨地域（跨国）性与仪式社区，以及多种族国家中华人亚群体的妈祖仪式展演的分析，探讨妈祖信仰是怎样在海外传输中华文化核心价值观，促进中国民众和“一带一路”沿线国家和地区的主体国民之间的“民心相通”的。

## 一、妈祖信仰仪式的跨地域（跨国）性与仪式社区

妈祖信仰在千余年来的历史发展中形成了一套独具自身特色的信仰仪式，包括诞辰庆典、进香、绕境、巡游等。这些信仰仪式，有些是社区内部的，如诞辰庆典、绕境等，社区居民准备供品到庙里祭祀妈祖，聘请剧团演戏酬神，并抬出妈祖神像巡视社区。还有些仪式是超社区的，如进香、巡游等。在进香仪式中，社区民众组织起盛大的进香队伍，抬着妈祖神像，浩浩荡荡地前往祖庙进香。由于湄洲是妈祖信仰的起源地，世界各地的妈祖庙都是经由湄洲祖庙逐层分灵而来的，因此，许多妈祖庙都选择去湄洲进香。巡游也是跨社区的信仰仪式。如清代台南民众邀请云林县北港朝天宫的妈祖金身到台南巡游等。改革开放后，则多为分灵子庙邀请湄洲祖庙的金身至子庙所在地巡游，最有名的是 1997 年、2017 年湄洲妈祖巡游台湾，以及 2017 年湄洲妈祖下南洋的巡游活动。如前所述，妈祖庙分布在世界 40 个国家和地区，而妈祖信仰中的进香、巡游等仪式是跨社区的，特别是和湄洲祖庙之间有着密切的关系。海外的妈祖信徒必须突破政治疆土的界线，才能完成进香、巡游等跨社区仪式。例如，新加坡的妈祖庙要实现到湄洲祖庙进香的目的，就必须跨越新加坡和中国两个政治实体的疆土界线。在这种意义上，妈祖信仰仪式就成为一种重要的跨地域（跨国）力量，有助于世界各地的华人跨越政治疆土界线而实现仪式上的互动。由于分布在世界各地的妈祖宫庙及其信徒必须与其他宫庙（尤其是湄洲祖庙）发生互动，才能完成进香、巡游等仪式，这就使得不同地域的妈祖庙和信徒卷入同一仪式之中，

<sup>\*</sup> 本文为国家社科基金项目“‘一带一路’视野下妈祖信仰网络研究”（17BZJ041）的阶段性成果。

<sup>①</sup> 张煌主编：《瓣香湄洲》，湄洲岛国家旅游度假区党工委宣传部 2017 年出版，第 36 页。



从而形成一个仪式社区。一些学者在研究中,已然指出了妈祖信仰仪式在跨越政治实体疆土边界方面的作用,以及囊括不同政治实体下的妈祖庙及其信徒在内的仪式社区的存在。

台湾是中国领土不可分割的一部分,由于历史的原因造成了两岸之间的对峙。妈祖信仰仪式有助于跨越两岸的界线,杨美慧(Mayfair Mei-hui)在《跨越台湾海峡的女神》一文中指出,“妈祖庙之间联系的的空间性,具有性别和亲属倾向的特征,表明在现代民族国家严格的疆土边界形成之前,中国地域神的仪式行为就已经演化出自己的空间逻辑。研究者已经认识到仪式是怎样刻写地域和地理空间的,以及仪式空间在建构社区集体身份方面的重要作用”。在回顾了林美容关于祭祀圈、信仰圈,以及丁荷生、郑振满关于福建“七境”的研究后,杨美慧认为,“这些研究体现了中国仪式生活中空间向度的重要性,表明这个空间不是地理决定的,也不是行政决定的,而是通过仪式划界来赋予其意义和能量,通过集体的足迹来对它进行社会性的刻写”。由于仪式建构出来的空间,不同于地理空间和行政空间,杨美慧提醒我们注意:“仪式空间有着自己内在的机制,以及通过空间来定义边界和移动的方式,它不能简单化为外在于仪式的政治秩序……我们不能假定社会—政治构造和仪式秩序二者间是同构的,因为仪式对现存社会生活的行政管理的、空间的结构进行了修正”。接着,杨美慧将地方神明通过绕境来构建自己的仪式空间的概念,放大到跨越闽台的进香仪式中去。杨美慧指出,“地方性的游神仪式刻画地方社区的空间,长距离的进香也仪式性地刻画出一个更大的跨越地区或(现代语境中)国家边界的更大空间的集体身份认同……在跨越海峡的旅行中,妈祖信仰改变了长期以来相互隔离的两个社区(大陆与台湾,笔者注)间的仪式联系和空间边界,从而描绘出一个新的跨地域的以女性为中心的仪式社区”。<sup>①</sup>

按照杨美慧的观点,当前中国大陆和台湾在政治上处于对立态势,双方都有自己的边界,但妈祖信仰仪式有着建构自己的仪式空间的逻辑,这一逻辑在大陆和台湾出现政治对峙之前就已经存在,而在大陆和台湾的政治对峙出现之后,这一空间逻辑仍然发生作用,妈祖信仰仪式因之而成为能够跨越两岸政治边界的重要力量。就像社区神明的仪式展演有助于塑造社区民众的集体身份那样,跨越政治边界的妈祖信仰仪式,通过将两个对立的政治主体(大陆和台湾)下的民众整合到同一仪式空间中,也赋予了他们一种集体性的身份认同。即两岸民众在政治隶属不同的同时,通过仪式的互动获得了一种共同身份——妈祖信徒。

1997年湄洲妈祖金身巡游台湾时,部分持台独立场者对湄洲妈祖的强烈抵制,反过来也表达了巡游仪式建构起来的仪式社区具有超地域性的明显特征。南薇莉(Vivian-Lee Nyitray)指出,1997年湄洲妈祖巡游台湾时,部分台湾民众质疑湄洲妈祖此行是为了敛财——“台湾那些想要接待湄洲妈祖的宫庙,就得为湄洲护驾团买单,并被期待以捐赠金莲花、金匾额以及塞满钞票的大红包等特定方式向湄洲妈祖表达敬意”。部分台湾民众还质疑此行的政治动机乃是“搞统战”,想借机统一台湾。南薇莉指出,“庙宇的官方发言将此次巡游活动称为‘湄洲妈祖千年头次游’,然而在平时的谈话和出版物中却被称为‘绕境’,意指一个神明从它的庙宇出来巡视它的辖区。让湄洲妈祖金身‘巡视’台湾,是对地域边界的重新建构,使台湾落入湄洲/福建的管辖之内”。<sup>②</sup>湄洲妈祖将整个台湾纳入其绕境范围,从仪式的角度来看,实际上是确认了整个台湾都是湄洲妈祖的领地范围。这对于那些持台独立场者来说,显然是不能接受的,所以他们采取各种暴力措施,抵制湄洲妈祖的到来。但事实上,湄洲妈祖金身巡游台湾时,各地信众蜂拥前来朝拜,有的信徒甚至提着氧气瓶、坐着轮椅赶来朝拜湄洲妈祖。等到湄洲妈祖要离开时,有些信徒扶着妈祖銮驾不松手,说:湄洲妈祖千年来一回,不知何时能再来!可见,大多数台湾信众对湄洲妈祖金身巡游活动构建起来的仪式社区是认可的。

① Mayfair Mei-hui Yang, Goddess across the Taiwan Strait: Matrifocal Ritual Space, Nation-State, and Satellite Television Footprints, in Mayfair Mei-hui Yang ed. *Chinese Religiosities: Afflictions of Modernity and State Formation*, University of California Press, 2008, pp.342-343.

② Vivian-Lee Nyitray, Becoming the Empress of Heaven: the Life and Bureaucratic Career of Mazu, in Elisabeth Benard and Beverly Moon eds. *Goddess Who Rule*, New York: Oxford University Press, 2000, pp.173-174.

有鉴于部分持台独立场者提出的妈祖信仰在台湾已经落地生根,台湾妈祖信仰已经跟湄洲没有任何关系的观点,南薇莉通过对妈祖信仰在美国旧金山、马里斯维尔和菲律宾的发展经历的考察,指出:“妈祖信仰是否会地方化到这种程度,即大陆人崇拜大陆妈祖,台湾人崇拜台湾妈祖,北美的信徒崇拜加拿大、美国或墨西哥妈祖?或者妈祖的统治权会从民族国家和族群起源的政治身份,向作为一种共享文化的概念领域转变?也许走出她的庙宇后,妈祖已经在巡视一个新的全球庙宇的辖境。这样的结果是,妈祖信仰自己建构出一个新的‘宇宙’——一个信仰社群。这个信仰社群中,天后是象征的中心,是一个统治权超出了民族国家的政治地理边界的和平女神”。<sup>①</sup>可以看出,南薇莉并不认同台湾妈祖信仰已经落地生根的观点,而是很有信心地指出全世界的妈祖庙和信徒共同构建出一个超出了民族国家的政治疆土边界的妈祖信仰社群的图景。

综上可见,妈祖信仰仪式中有不少仪式是跨社区的,必须与祖庙(尤其是湄洲祖庙)产生互动才能完成。妈祖信仰仪式的这个特点,使其毫无争议地成为一种重要的跨地域(跨国)力量,有利于将世界各地的妈祖宫庙及其信徒整合进以湄洲妈祖祖庙为中心的仪式社区中。众所周知,世界各地的华人绝大多数都已在居住国落地生根,在政治、经济等方面认同于居住国。而且,各国生活环境的不同,也会造成各地华人观念上的差异。这对于广泛联系世界各地的华人共同致力于“一带一路”建设,构成了一定的障碍。再者,海上丝绸之路沿线的国家和地区都是政治实体,拥有独立主权与疆土边界,这对于各地华人之间的沟通与联系也造成了不便。在这样的背景下,妈祖信仰仪式的跨地域(跨国)性和仪式社区的存在就具有非常重要的意义。首先,妈祖信仰仪式的跨地域(跨国)使得妈祖信仰能够像金融资本那样,不受政治经济背景的制约,自由穿越政治实体的疆土边界,实现世界各地华人彼此之间的跨地区和跨国的交流和互动,并通过这种互动来获得一种集体性的身份认同。这种集体性的身份认同使得世界各地的华人能够在政治、经济、观念等方面存在差异的情况下,仍然能够实现合作。其次,中国人最重要的认同纽带为血缘和地缘,一些学者笔下的祭祀圈、信仰圈概念,就是立足于血缘和地缘的基础上之上。仪式社区则有着很大不同,它通过仪式行为将分散于世界各地的华人联系在一起。仪式社区的认同纽带是立足于信仰的,或说是神缘的,这样的纽带超越了血缘和地缘的限制。世界各地的华人,即使相互之间没有血缘、地缘关系,也可以通过神缘的纽带联系在一起。因此,妈祖信仰仪式有利于广泛联系世界各地的华人群体,使他们扮演好中国和这些沿线国家交流合作的桥头堡的角色。

## 二、妈祖信仰的仪式展演与中华文化输出

妈祖信仰仪式的跨地域性和仪式社区的存在,有利于密切海外华人与祖国的联系。但在“一带一路”沿线国家和地区(新加坡除外)中,海外华人在其居住国的人口构成中几乎都处于少数,这也是学界研究中,往往将海外华人社群称为“离散(diaspora)”社群的原因。在“一带一路”倡议中,要实现中国与沿线国家人民的“民心相通”,关键还是要与这些国家中人口占优势的主体国民打交道,使他们真正对中华文化的核心价值观有所了解。那么,妈祖信仰是怎样有利于向海丝沿线国家的主体国民传播中华文化的?著名神学家孔汉思(Hans kung)指出:“中国民间宗教融合了释道儒三教的因素”。<sup>②</sup>张新鹰也认为,中国民间信仰“是在不断吸收、改造其他观念形态过程中愈加宏富的中国传统文化体系‘普化’于下层民间的缩影”。<sup>③</sup>作为中国民间信仰的重要组成部分,妈祖信仰自然也充分彰显了中华民族的文化特质。但是,由于妈祖信仰缺乏独立的教会组织,其携带的中华文化内涵,往往要通过信仰仪式展演的方式来对外传达。洪莹发在有关台湾民间信仰的研究中即认为:“台湾的民

① Vivian-Lee Nyutray, *Becoming the Empress of Heaven: the Life and Bureaucratic Career of Mazu*, in Elisabeth Benard and Beverly Moon eds. *Goddess Who Rule*, New York: Oxford University Press, 2000, pp.176-177.

② 秦家懿、孔汉思:《中国宗教与基督教》,北京:三联书店,1990年版,第41页。

③ 张新鹰:《台湾“新兴民间宗教”存在意义论》,《世界宗教文化》,1996年第3期。



间信仰没有固定的信条与教义，也没有固定的传教组织，民间信仰的传播几乎都必须透过信仰仪式活动”。<sup>①</sup> 妈祖信仰也是以海外华人的仪式展演的方式，向海丝沿线国家的主体国民传播中华文化的。

当前世界的多种族国家，在面对国内多种族的多元文化时，采取了摧残、融合少数民族文化，或是鼓励多元文化平等共处等不同的策略。但总的来说，鼓励多元文化平等共处应该是多种族国家未来的主流政策导向。例如，“在族际和种族关系问题上，从殖民时代起，美国经历了一个摧残、隔离、同化并举，到放弃同化，主张文化多样性和社会多元的过程”。20 世纪 60 年代的民权运动中，美国政府的“熔炉”理念破产，“表达种族与族群关系的隐喻从‘熔炉’转变成‘沙拉’（salad）和‘马赛克’（mosaic），是为和而不同，相互容忍与理解的表达”。<sup>②</sup> 美国对待国内多种族文化的政策并非特例，新加坡建国时尽管华人占绝对多数，但政府还是针对国内多种族共存的事实制定了多元文化平等共处的政策。马来西亚 1957 年宪法也承认国内不同族群的平等身份，尽管同时也给予了马来人更多的政治特权。印尼原先执行的排华、同化政策，被证明是不成功的，接下来印尼对待多种族的政策已经朝多元文化共处迈进了一步。<sup>③</sup> 按照一些学者的观点，“21 世纪海上丝绸之路”是一个开放的概念，世界各国“只要致力于‘一带一路’发展的，我们就应该把它看做丝路国家，其中也包括美国以及拉美各国”。<sup>④</sup> 接下来我们就以妈祖信仰在美国的发展际遇为例，考察妈祖信仰仪式如何在美国传输中华文化核心价值观的。

1986 年，两名移民美国的台湾人从台湾雲林县北港朝天宫分灵了一尊妈祖金身，奉祀于美国旧金山，命名为美国妈祖庙。1992 年起，美国妈祖每年参加旧金山新年游行，以及多次参与马里斯维尔北溪庙（Bok Kai）的游神活动。据加利福尼亚大学圣塔芭芭拉分校李顺化（Jonathan H.X. Lee）博士的调查，越来越多的非华裔美国人（特别是非台湾籍美国人）参与到美国妈祖的游行活动中。非华裔美国人都不是妈祖信徒，他们为什么愿意参加妈祖游行活动？一位连续两年参加妈祖游行的欧裔美国人告诉李顺化说：

当我第一次走在游行队伍中时，我很清楚这是一个什么样的活动。我知道妈祖是一位海神，护佑人们在长途旅行中的平安。我仍记得，作为一个自愿者，我的出现让所有妈祖信徒都感到高兴。他们非常包容，欢迎外人加入——看起来一个白人的出现让他们感到非常高兴。当他们邀请我和他们一起吃喝时，这一点表现的特别明显。

2002 年我第一次参加游行时，我是穿越城市的游行队伍中的一份子。出于尊敬，我和我的英国女友站在队伍的后面——我们感觉自己太突兀，所以站在后面（尽管这可能只是我们自己的想法）。后来我女友感觉尴尬离开了游行队伍，但我坚持留下来。尽管我们认为我们的参与会引起别人不好的关注（绝大多数的文化都是通过少数群体文化事件来证明自己），我想妈祖信徒会认为这是一个积极的关注，因为一些不同于他们的人愿意与他们一道在城市里游行。总的来说，这是一次非常好的体验，我很享受这个过程。

2003 年我第二次参加游行，他们问我是否愿意充当妈祖的保护者，装扮成有着巨大的摇摆手臂的高高的狮子形象。开始时我不愿意，但他们很想让我做，而且相信我会做的很好，于是我就同意了。这确实是个很困难的工作，我不时地钻出道具服装，与别人轮换，然后燃放鞭炮，直到重新钻回道具服装。这的确有趣，最后我真的感到我对他们的游行成功做出了贡献。我被当成家人一般对待。

通过参与游行和认识妈祖，我了解到妈祖在其信仰者中的重要性，信徒都相信在妈祖面前会得到她的赐福。第二次参与游行时，我就意识到了这种荣耀，作为游行队伍的一分子我非常

① 洪莹发：《战后大甲妈祖信仰的发展》，台北：兰台出版社，2010 年版，第 371 页。

② 范可：《在野的全球化——流动、信任与认同》，北京：知识产权出版社，2015 年版，第 148、150 页。

③ 常士：《在包容多元中促进公民身份认同建构——比价视野中的新加坡多元文化政治实践》，《世界民族》，2010 年第 6 期。

④ 郑筱筠：《关于“一带一路”战略中宗教因素的几点思考》，卓新平、蒋坚永主编：《“一带一路”战略与宗教对外交流》，北京：社会科学文献出版社，2016 年版，第 15 页。

自豪。<sup>①</sup>

这位欧裔美国人并非妈祖信徒，他把妈祖游行当成是展示华人文化的一种方式。他参与游行，一方面是帮助华裔美国人（妈祖信徒）完成这一文化展示。因为美国种族政策从“熔炉”演变到“沙拉”“马赛克”式的多元共处后，不少美国人都热衷于帮助少数民族保护和展示其文化，以凸显美国多元宗教文化并存的图景，而这正是美国人对自己文化感到骄傲之处。李顺化即认为以保存华人文化遗产、遗迹为目的“华裔美国人的文化工作”，乃是一个多种族和多文化合作的产物，“因为许多非华裔美国人都可能会直接或间接地参与到这一文化工作中来”。<sup>②</sup> 这位欧裔美国人参与妈祖游行，其实就是在参与华裔美国人的“文化工作”，以实现美国多元种族文化并存的图景。另一方面，多元文化的共处需要彼此之间的相互了解，通过连续两年参与妈祖游行，这位欧裔美国人对妈祖信仰的认识，有了极大的提升。他原来只知道妈祖是保佑旅途平安的海神，现在还体会到了妈祖在其信仰者中的重要性，认为在妈祖面前，信徒会得到她的福佑。欧裔美国人多信仰基督宗教，基督宗教反对偶像崇拜，妈祖信仰在不少西方人眼中就是偶像崇拜。而这位欧裔美国人在参加妈祖游行活动后，不仅将妈祖游行当成一种华人文化展示，视之为美国多元宗教景观中的一元，而且还认识到了游行本身的宗教意义，体会到对于华裔美国人来说，妈祖是他们的重要保护神，妈祖会赐福给她的信徒。这种“美人之美”<sup>③</sup>立场的形成，对于消除文化偏见，促进多元文化共处来说，是很有裨益的。

不过，我们也要看到，参与美国妈祖游行活动的非华裔美国人的数量虽然年年都在增加，但数量毕竟有限。真正让更多的美国家庭认识妈祖信仰的方式，是电视直播。李顺化介绍了2006年美国奥克兰虚拟2频道（KTVU）第2套节目的主持人本·方·托雷斯（Ben Fong-Torres）和朱莉·哈纳（Julie Haener）在电视中直播美国妈祖游行时的解说词本和朱莉两人的解说词中，介绍了妈祖由人成神的经历、妈祖的功能、妈祖的辅佐神、游行仪式的阵容、妈祖信徒的愿景以及美国妈祖每年出巡情况，这对于想要了解妈祖信仰的其他种族的美国人来说，信息量相当丰富。更重要的是，美国奥克兰虚拟2频道第2套节目是全国性的电视节目，美国各地民众都能够收看得到。通过直播的方式，它将妈祖信仰的相关信息传送到各个美国家庭中。本和朱莉两人的解说词，再配合妈祖游行的现场视频，足以让一个从未接触过妈祖的美国人获得一个有关妈祖信仰的基本印象。

由上可见，在美国这样一个实行多元文化平等共处的多种族国家，妈祖信仰仪式作为华裔美国人的亚群体文化被公开展演，并通过电视直播等现代通讯手段进入美国的各个家庭的视野中。郑筱筠指出：“历史经验和宗教发展史表明，宗教文化在国际传播领域中的重要价值就是输出思想和核心价值观”。<sup>④</sup> 华裔美国人通过妈祖信仰仪式活动——春节游行和北溪庙游行的方式，在一定程度上达到了在美国社会中传播中华文化核心价值观的目的。例如，那位欧裔美国人在参与美国妈祖的游行活动时，得到了妈祖信徒家人一般的对待，使其强烈感受到了中国文化的包容精神。本和朱莉的电视解说词中提到妈祖信徒们祈愿世界更加平安，也向美国社会传达了中国文化“和”的精神。总之，通过举办妈祖信仰仪式，越来越多的美国人认识了妈祖文化。而越来越多的美国人认识妈祖文化，表明中华文化核心价值观影响了越来越多的美国人。如前所述，当前世界各国中，实行多种族文化平等共处的政策，将是未来的主流政策导向。因此，“一带一路”沿线国家和地区中，越来越多的海外华人将会通过同样的仪式展演的方式，让所在国的主体国民认识妈祖信仰，让中华文化的核心价值观通过信仰仪式的展

① Jonathan H.X. Lee, *Transnational Goddess on the Move: Meiguo Mazu's Celestial Inspection Tour and Pilgrimage as American Culture Work and Vernacular Chinese Religion*, Ph.D. diss., University of California Santa Barbara, 2009, 191-192.

② Jonathan H.X. Lee, *Transnational Goddess on the Move: Meiguo Mazu's Celestial Inspection Tour and Pilgrimage as American Culture Work and Vernacular Chinese Religion*, Ph.D. diss., University of California Santa Barbara, 2009, 171.

③ 1990年12月，费孝通在《人的研究在中国——个人的经历》主题演讲时，总结出了“各美其美，美人之美，美美与共，天下大同”这一处理不同文化关系的十六字“箴言”。

④ 郑筱筠：《关于“一带一路”战略中宗教因素的几点思考》，卓新平、蒋坚永主编：《“一带一路”战略与宗教对外交流》，北京：社会科学文献出版社，2016年版，第20页。

演传输给所在国的主体国民。

### 三、结论

近几十年来全球宗教复兴现象和世界性非世俗化趋势，特别是“9·11”事件的发生，表明宗教已经重返国际关系舞台。我国虽然是宗教大国，但宗教在中国的对外交流中却没有起到应有的作用。徐以骅指出，“我国已经是世界上最大的《圣经》生产和出口国，也是世界上最大的宗教产品如佛教圣物、印度圣像、俄国圣像、圣诞礼品的生产和出口国之一，但这些还是宗教的商品化或物化，还不具备神学和文化附加值；中国宗教仍处于粗放和内向的发展阶段，目前也不具备国际学理对话的能力”。<sup>①</sup>在这样的背景下，妈祖信仰仪式的跨地域（跨国）性和仪式社区，以及多种族国家中作为亚群体文化的海外华人的妈祖仪式展演，就具有非常重要的现实意义。因为妈祖信仰仪式的跨地域性（跨国）能够自由突破现代民族国家的政治疆土边界，将生活于不同政治主体下的华人整合到同一个仪式社区，从而达到广泛团结世界各地华人，使他们在中国与海上丝绸之路沿线国家的交往中起到桥头堡作用的目的。而海外华人的妈祖信仰仪式展演，在当地国的主体国民眼中，往往将其视为本国亚群体文化的一种展示而予以接受和支持。这使得海外华人的妈祖信仰仪式展演可以润物细无声地向相关国家的主体国民传输中华文化核心价值观。总之，妈祖信仰仪式将在中国和海上丝绸之路沿线国家的“民心相通”中扮演越来越重要的角色，从而更好地为中国和沿线国家的政策沟通、设施联通、贸易畅通、资金融通等方面起到文化的“软助力”与润滑作用。

（责任编辑 王 伟）

---

<sup>①</sup> 徐以骅：《丛书总序·宗教与当代国际关系和中国国家安全》，载王德硕：《北美的中国基督教史研究述论》，上海：上海人民出版社，2016年版，第19页。